

Desinstitucionalización de las creencias y prácticas religiosas en Mexicali

Samuel Hernández Vázquez



DESINSTITUCIONALIZACIÓN DE LAS CREENCIAS Y PRÁCTICAS RELIGIOSAS EN MEXICALI

Introducción

Las ciudades fronterizas son nichos de identidad nacional, pero también son puntos de encuentro y mediación internacional que reflejan en primera instancia las tendencias de la recomposición de la población en cuanto a creencias religiosas. Mexicali, como ciudad fronteriza, mantiene una población religiosa dinámica y diversa, marcada por la coexistencia de múltiples creencias. Desde sus orígenes, a principios de siglo xx, la ciudad ha sido testigo de un crecimiento poblacional diversamente religioso que en los últimos 30 años se caracteriza por un decrecimiento de católicos, proporcional al aumento de protestantes y personas sin religión. A pesar de que el noroeste de México ha tenido una menor influencia católica —en comparación con el centro del país—, el catolicismo ha desempeñado un papel importante en desarrollo político, económico y social; además, mantiene una presencia relevante, consecuente con los flujos migratorios y la colindancia con Estados Unidos.

La vida urbana prioriza la subjetividad y la inmediatez de la experiencia marcada por la división del espacio público y privado. La religión permea

el entorno construido y el espacio público enmarcado con símbolos y elementos de diversas matrices religiosas en tensión y competencia continua. Para Mexicali, la industrialización y el crecimiento económico traen cambios significativos en la forma de concebir y de practicar la religión, enfatizando una reinterpretación individualizada bajo nuevas expresiones de ritualización. La religiosidad de la ciudad se caracteriza por ser pragmática, mostrando un desapego de los cultos tradicionales y los organismos instituidos y normados.

En contextos urbanos, las prácticas religiosas populares —como las procesiones barriales, las promesas personales o los rituales colectivos en torno a figuras devocionales— operan como formas de cohesión simbólica que rearticulan los vínculos sociales en territorios marcados por la fragmentación y la precariedad. Lejos de limitarse a una expresión piadosa, estas acciones representan mecanismos de apropiación del espacio y resignificación comunitaria, donde lo sagrado se entrelaza con las condiciones materiales y afectivas del entorno. Desde una perspectiva antropológica, pueden ser entendidas como actos de “agencia ritual”, en los que los actores sociales negocian sentidos, restauran memorias compartidas y construyen referentes de pertenencia ante la ausencia o debilitamiento de estructuras institucionales formales. En este sentido, el ritual no sólo deviene como un acto espiritual, sino como una estrategia social que delimita territorio, refuerza identidades y afirma la persistencia de lo comunitario frente a las lógicas dispersivas del urbanismo moderno.

Este texto pone en perspectiva teórica, desde el noroeste del país, el talante, el sincretismo y las prácticas religiosas (ortodoxas y heterodoxas) para visibilizar las tendencias y la composición demográfica a partir de la

adscripción religiosa. Se utilizan los datos de los Censos de Población y Vivienda como una herramienta sociológica que muestra la tendencia de la población en cuanto a su pertenencia religiosa, así como la composición territorial e influencia que tienen los grupos religiosos en la esfera pública nacional y local.

Se explora mediante la etnografía digital la “Visita a los siete templos” en Mexicali. Esta aproximación permite observar la apropiación por parte de los participantes, quienes interactúan, narran y reconstruyen colectivamente su experiencia. En este caso, el evento —reinterpretado como un recorrido por siete cantinas del centro de Mexicali— se posiciona como una práctica cultural que da vida al abandono del centro histórico de la ciudad. Además, se hicieron entrevistas semiestructuradas para explorar su dimensión simbólico-cultural.

El capítulo se desarrolla en tres partes. Primero, se expone la forma en que podemos comprender la religión como un modo de vida urbano dentro de su contexto cultural y religioso de México. Segundo, se aborda la composición religiosa del estado de Baja California con énfasis en Mexicali en el marco de urbanizaciones contiguas entre México y Estados Unidos. Por último, se describe el sincretismo religioso, diferente a la conversión, enmarcado, por un lado, con católicos que continúan identificándose como tales, explorando e incorporando creencias heterodoxas; y por otro lado, los de sin religión que buscan prácticas alternativas fuera de una identificación religiosa institucional.

Creencias religiosas como formas de habitar la ciudad

Las ciudades se han vuelto el lugar hegemónico para habitar el planeta. Después de la II Guerra Mundial son polos de atracción que concentran cada vez más la población a nivel global, territorios que se construyen en el tiempo a partir de prácticas sociales y relaciones a veces en tensión por grupos arraigados en el entorno construido. Como indican algunos filósofos del urbanismo:

[...] la atmósfera urbana se define necesariamente en términos de subjetividad e inmediatez de la experiencia, pero no es sólo una dimensión individual y fugaz, sino que puede relacionarse con elementos objetivos y mensurables del entorno vital o del comportamiento colectivo.¹

Desde esta perspectiva, la ciudad es el espacio en el que cohabitan diversos grupos sociales, entramados políticos y modelos culturales mediante un proceso que configura las condiciones, mentalidades y modos de vida.² Se trata de dinámicas urbanas que se desarrollan en la ciudad, moldeadas por la percepción del tiempo, el estilo de vida acelerado y los conceptos de desarrollo asociados al progreso y la modernidad.

La ciudad no sólo es un espacio físico, sino una construcción social compleja que refleja las fuerzas culturales y estructurales que la configuran. El

-
1. Denise Pumain, Thierry Paquot y Richard Kleinschmager, "Dictionnaire La Ville et l'urbain" *Ambiance Urbaine* (Económica-Anthropos, 2006).
 2. Yves Grafmeyer y Jean-Yves Authier, *Sociologie Urbaine* (Armand Colin, 2015).

modo de vida de la ciudad se caracteriza por la individualidad, múltiples circuitos sociales, y la división entre el espacio público y el privado. Las formas de apropiación territorial se materializan en patrones socioespaciales y asentamientos construidos bajo lógicas culturales específicas para habitarlo.³

La religión es una cosmovisión que guía a los individuos y comunidades, expresándose en símbolos y rituales convertidos en interpretaciones del mundo; además, es un sistema de creencias y prácticas que conecta a las personas con el cosmos y aborda los problemas fundamentales de la existencia humana. Lejos de ser relegada al pasado, la religión sigue ejerciendo una influencia crucial en los ámbitos sociales, económicos, políticos y culturales contemporáneos. En este contexto la secularización, como una expresión de la modernidad, no implica la desaparición de las creencias religiosas, sino su constante transformación y adaptación a nuevas realidades. Por consiguiente, las modernidades contemporáneas no eliminan lo religioso, sino que lo integran de formas diversas e impredecibles, reflejando la naturaleza plural e indeterminada de las sociedades capitalistas actuales.⁴

Las ciudades fronterizas se caracterizan por ser punto de contacto hacia el exterior, mediando la recepción y transformación de las prácticas culturales del *mainstream* global. El proceso de individuación religiosa permite al

-
3. Samuel Hernández, "Modos de vida y apropiación territorial en la trama urbana de la Zona Periurbana de Guadalajara" *Perifèria, revista de recerca i formació en antropologia*, 28, 2 (2023): 55-77.
 4. Fortunato Mallimaci, Juan Cruz Esquivel y Verónica Giménez Béliveau, "Creencias religiosas y estructura social en Argentina en el siglo XXI" *Boletín de La BCN*, 124, (2008): 75-100.

sujeto re-construir sus propias creencias mediante la selección de elementos ofertados por el mercado simbólico, alejándose de los controles institucionales. Sin embargo, esto no implica el abandono de la religión hegemónica, sino la afirmación de identidades flexibles y transitorias,⁵ es decir, que no se abandonan las estructuras religiosas pero se complementan con otras prácticas más libres y sin intermediaciones.

Los liderazgos religiosos y los grupos urbanos no emergen espontáneamente, sino que se nutren de la organización social mediante la fragmentación de la solidaridad, las redes de poder por el acceso y control de la ciudad. En el contexto urbano, la ciudad no sólo se produce a través de relaciones económicas o funcionales, sino también mediante la apropiación simbólica que ejercen las identidades religiosas. Estas identidades influyen en la manera en que ciertos espacios son significados, defendidos o transformados por las comunidades que los habitan, convirtiéndolos en escenarios de memoria, prácticas devocionales y expresión colectiva de fe. Lo sagrado resiste articulándose con el pasado, el presente y el futuro que da sentido de comunidad. Este entramado adquiere un poder particular, funcionando como referente identitario en el territorio que, más allá de su utilidad, guarda un valor espiritual y cultural profundo.

La homogeneidad de la religión católica a principios de la segunda mitad del siglo xx comenzó a fracturarse con el aumento de la población protestante

5. Fortunato Mallimaci, Juan Cruz Esquivel y Verónica Giménez Béliveau, "Creencias religiosas y estructura...": 77.

en América Latina.⁶ Este fenómeno coincide con las corrientes migratorias del campo a la ciudad.⁷ En México, las ciudades que surgieron en la época colonial mantienen una profunda tradición católica y son más propensas a resistir el cambio religioso frente a la pluralidad confesional. Por el contrario, se afirma que las ciudades jóvenes y de rápido crecimiento son propicias para la proliferación de diversos movimientos religiosos.⁸ De acuerdo con Willems, las ciudades fronterizas favorecen la disidencia religiosa, enmarcadas por estructuras sociales de menor rigidez que la sociedad tradicional.⁹

Diversidad religiosa en México

Los estudios de la diversidad religiosa en México comenzaron a medir la influencia de la religión en la política, la estructura social y el espacio público.

-
6. Cristian Parker, “¿América Latina ya no es católica? Pluralismo cultural y religioso creciente” *América Latina Hoy*, 41 (2009): 35-56 y Renée De la Torre y Gutiérrez Cristina, “El censo: un instrumento para hacer visible la diversidad religiosa y contribuir a la cultura del pluralismo en México” *Efemérides Mexicana*, 42, 125 (2024): 707-39.
 7. Christian Lalive D’Epinay, *El refugio de las masas: estudio sociológico del protestantismo chileno* (Editorial del Pacífico, 1968); Emilio Willems, “El protestantismo y los cambios culturales en Brasil y Chile” en *Religión, Revolución y Reforma: Nuevas formas de transformación en Latinoamérica*, editado por Frederick B. Pike (Herder, 1967), 165–98; Bryan Roberts, *El protestantismo en dos barrios marginales de Guatemala* (Ministerio de Educación, 1967).
 8. Jean-Pierre Bastian, *La mutación religiosa de América Latina: para una sociología del cambio social en la modernidad periférica* (FCE, 1997).
 9. Emilio Willems, “El protestantismo y los cambios culturales...” : 179.

Durante la segunda mitad del siglo xx, el componente religioso de los Censos de Población y Vivienda estaba direccionado para comprender el movimiento de las agrupaciones hegemónicas, de las minorías y de las prácticas religiosas emergentes. En ese primer momento los estudios de religión enfatizaron que el movimiento hacia la diversidad no se deriva de una sola causalidad, lo que requiere más líneas explicativas. Donde se destacan tres “elementos condicionantes”: 1) las características particulares de cada religión; 2) el contexto histórico regional en que se desenvuelve; 3) el tipo de población creyente que lo practica, se lo apropia y lo transforma.¹⁰

Como un segundo momento, en la década de 1990 surge un grupo de investigadores a nivel nacional que comenzaron a abordar de forma etnográfica las tendencias de crecimiento y el impacto de las iglesias evangélicas en la región sureste del país.¹¹ Posteriormente se reconoció legalmente a las asociaciones religiosas, estableciendo un registro oficial que para el año 2000 contabilizaba 5,695 asociaciones, incluyendo católicas, evangélicas y algunas religiones no cristianas.¹² La Red de Investigadores del Fenómeno Religioso en México (RIFREM) en 2016 realizó la primera Encuesta Nacional sobre Creencias y Prácticas Religiosas en México (Encreer) con el objeto de

-
10. Renée De la Torre y Cristina Gutiérrez, “El censo: un instrumento para hacer visible la diversidad religiosa y contribuir a la cultura del pluralismo en México” *Efemérides Mexicana*, 42, 125 (2024): 170.
 11. Renée De la Torre, “Introducción” en *Atlas de la diversidad religiosa en México (1950-2000)*, editado por Renée De la Torre y Cristina Gutiérrez Zúñiga (CIESAS/COLEF/SEGOB/COLMICH, 2019), 7–17.
 12. De la Torre y Gutiérrez, “El censo: un instrumento...”

tener una comprensión comparativa de la diversidad religiosa en México y cómo ésta varía según el contexto geográfico y social.¹³ Además de las investigaciones sustentadas en los datos obtenidos por los Censos de Población y Vivienda, y de las nuevas líneas de investigación desarrolladas en el país se crean grupos de expertos sobre la diversidad religiosa.

El fenómeno religioso, lejos de desaparecer, se manifiesta en diferentes prácticas sociales, propiciando y enriqueciendo el campo de investigación. Desde estos marcos, la desinstitucionalización de la creencia religiosa se define como los nuevos caminos que trazan los creyentes—fuera del control de las instituciones—, diversificando las prácticas y creencias religiosas más afines a su contexto, propósito y trayectoria de vida.¹⁴

La discusión sobre religiosidad oficial y religiosidad popular en el territorio parroquial revela una tensión entre las formas institucionales del catolicismo y las prácticas religiosas vividas y reinterpretadas por la comunidad. Por un lado, la parroquia representa la estructura oficial que regula los ritos, sacramentos y normas; por otro, la religiosidad popular emerge como un espacio de apropiación simbólica, resistencia y agencia colectiva. Ésta se manifiesta particularmente en la fiesta patronal, donde los fieles combinan tradiciones heredadas, significados afectivos y prácticas devocionales que a menudo escapan del control clerical.

13. ENCREER/RIFREM, “Encuesta Nacional sobre Creencias y Prácticas Religiosas en México” 2016. <https://www.rifrem.mx>

14. Alberto Hernández, *Nuevos caminos de la fe. Prácticas y creencias al margen institucional* (COLEF, COLMICH, UANL, 2011), 12.

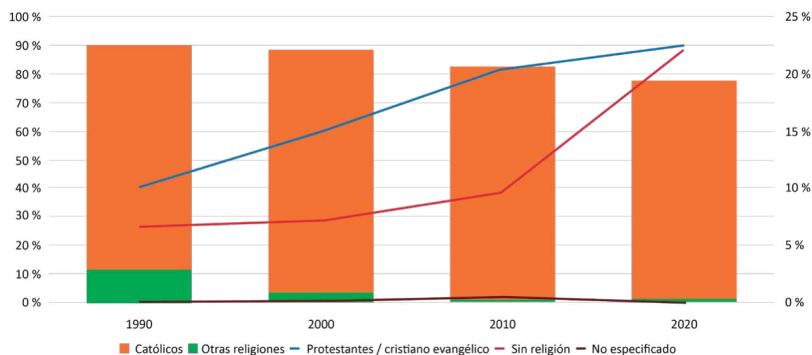
A través del concepto de “catolicismo estratégico”¹⁵ se observa cómo los individuos y grupos seleccionan, adaptan y resignifican sus vínculos con lo sagrado desde sus experiencias personales, sociales y comunitarias. Así, las instituciones religiosas se convierten en espacios dinámicos de poder, negociación y disputa entre la religión oficial y la religiosidad vivida, donde se evidencia la “pendularidad” cultural de una comunidad que habita entre la tradición y la modernidad. De este modo, las religiones hegemónicas e institucionalizadas se enfrentan a la competencia de iglesias protestantes, especialmente pentecostales e independientes, así como de influencias culturales seculares, neomágicas y espiritualidades sincréticas, muchas de origen cristiano pero fuera del control eclesial.¹⁶

Los censos de población y vivienda enmarcan el movimiento paulatino de la tendencia en torno a la religión en los últimos 30 años. De acuerdo con Renée de la Torre y Cristina Gutiérrez, los datos obtenidos en 2020 (gráfica 1) confirman el decrecimiento sostenido de la población católica en México, aunque a un ritmo menor al esperado (5% en la última década), y un crecimiento moderado de los cristianos evangélicos/pentecostales (apenas 2% en 10 años). La mayor sorpresa, es el aumento significativo de personas “sin religión”, que se duplicó al 10.6%, reflejando un rechazo a las estructuras religiosas tradicionales y un aumento en la espiritualidad no institucionalizada.¹⁷

15. Hugo José Suárez, “Un catolicismo estratégico”, en *Religión y culturas contemporáneas*, coordinado por Antonio Higuera Bonfil (UAA/RIFREM, 2011): 273-291.

16. Cristian Parker, “¿América Latina ya no es católica?...”: 42.

17. De la Torre y Gutiérrez, “El Censo: un instrumento...”.



Gráfica 1. Distribución de las principales categorías censales por religión en México, 1990, 2000, 2010 y 2020.

Fuente: INEGI, Censos de Población y Vivienda 1990, 2000, 2010, 2020.

Alberto Hernández argumenta que “el principal impulso para el cambio religioso en nuestro país parece venir de la localización geográfica de una ciudad, de su alejamiento de los centros históricos de poder político y religioso”.¹⁸ En México, las ciudades coloniales y capitales del centro-occidente del país mantienen un fuerte predominio del catolicismo; por el contrario, las ciudades fronterizas y turísticas han experimentado un aumento

18. Alberto Hernández, “La urbanización y el cambio religioso” en *Atlas de la diversidad religiosa en México (1950-2000)*, editado por Renée De la Torre y Gutiérrez Cristina (CIESAS-COLEF-SEGOB-COLMICH, 2007), 263.

sostenido de población sin religión. Por ejemplo, Tijuana y Ciudad Juárez tienen un comportamiento similar en cuanto al crecimiento de cristianos evangélicos y disminución de católicos, aunque en Tijuana sobresale en número el grupo de los testigos de Jehová. En el noreste, Nuevo Laredo se diferencia por un fuerte catolicismo, mientras que en Reynosa y Matamoros sobresalen los cristianos evangélicos. Ciudad Acuña ha visto un crecimiento en el culto evangélico debido a la llegada de inmigrantes. En el sureste, ciudades como Chetumal, Tuxtla Gutiérrez, Tapachula, Cancún y Acapulco han experimentado una notable expansión de templos evangélicos y un aumento en la población cristiana no católica.¹⁹

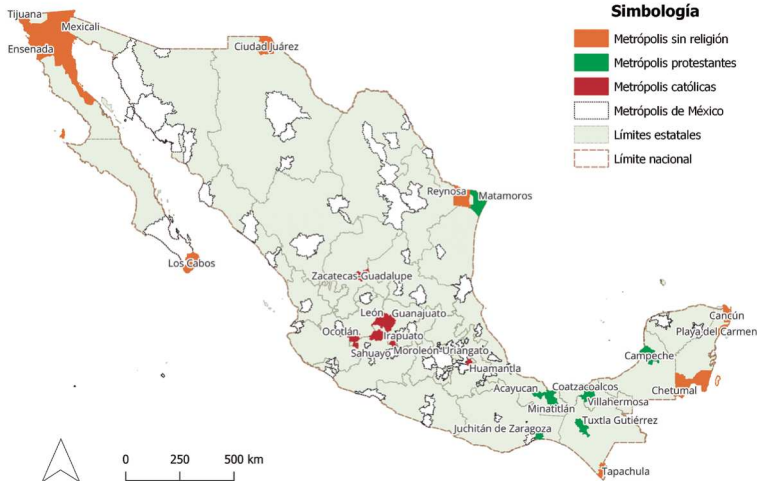
El Grupo Interinstitucional del Consejo Nacional de Población (Conapo), el Instituto Nacional de Estadística y Geografía (INEGI) y la Secretaría de Desarrollo Agrario, Territorial y Urbano (Sedatu) publicaron en 2023 *Las metrópolis de México 2020*, en el que señalan el panorama urbano categorizado en “48 zonas metropolitanas; 22 metrópolis municipales; y 22 zonas conurbadas”.²⁰ Mediante un cruce con los datos censales sobre religión se puede mostrar el patrón de comportamiento religioso de las ciudades metropolitanas en México (mapa 1).

Las primeras 10 ciudades con mayor porcentaje de población católica a nivel nacional son: Sahuayo, Ocotlán, La Piedad-Pénjamo, Guanajuato,

19. Alberto Hernández, “La urbanización y el cambio religioso...”.

20. Consejo Nacional de Población (CONAPO), Instituto Nacional de Estadística y Geografía (INEGI), y Secretaría de Desarrollo Agrario Territorial y Urbano (Sedatu), *Las Metrópolis de México 2020* (2023).

Moroleón-Uriangato, Silao, León, Huamantla, Zacatecas-Guadalupe e Irapuato. Oscilan entre el 89 y el 96% de su población, con una agrupación mayor en el centro del país. Con mayor porcentaje de población protestante, las primeras 10 ciudades son: Tapachula, Juchitán de Zaragoza, Minatitlán, Coatzacoalcos, Villahermosa, Campeche, Tuxtla Gutiérrez, Acayucan, Chetumal y Matamoros. Oscilan entre el 20 y el 30.4% con mayor representatividad en el sureste del país.



Mapa 1. Las 10 ciudades metropolitanas de México con mayor porcentaje de católicos, protestantes y sin religión, 2020. Fuente: SCINCE 2020, elaboración propia.

La población sin religión se concentran principalmente en las zonas limítrofes del país y las 10 primeras ciudades corresponden a Playa del Carmen 29%, Cancún 23%, Ensenada 23%, Chetumal 22%, Tijuana 21%, Tapachula 21%, Reynosa 20%, Ciudad Juárez 19%, Mexicali 19%, Los Cabos 18%.²¹ Con una población católica que oscila entre el 48 y 60%, y una población protestante de entre el 12 y el 30%.

Desde el año 2000 las ciudades fronterizas de México muestran un crecimiento de la población sin religión.²² Desde entonces el fenómeno religioso sigue mostrando dinamismo y vitalidad, a pesar del cambio en las creencias y prácticas, que no han desaparecido, manifestándose de diversas formas en el espacio público.²³

Diversidad religiosa en Mexicali

El territorio noroeste de México comienza a poblarse a finales del siglo XIX y principios del XX. El estado de Baja California se constituyó legalmente en 1952. La Iglesia católica tiene una presencia regionalizada en el país; su influencia en la región noroeste no ha sido menor comparada con la del

-
21. Instituto Nacional de Estadística y Geografía (INEGI), Sistema de Consulta de Información Censal 2020 (SCINCE, 2020).
 22. Alberto Hernández, "La urbanización y el cambio religioso..."
 23. Miguel J. Hernández Madrid y Elizabeth Juárez Cerdí, "Presentación" en *Religión y Cultura. Crisol de Transformaciones*, editado por Miguel J. Hernández Madrid y Elizabeth Juárez Cerdí (ColMich/CONAHCYT, 2003), 247-66.

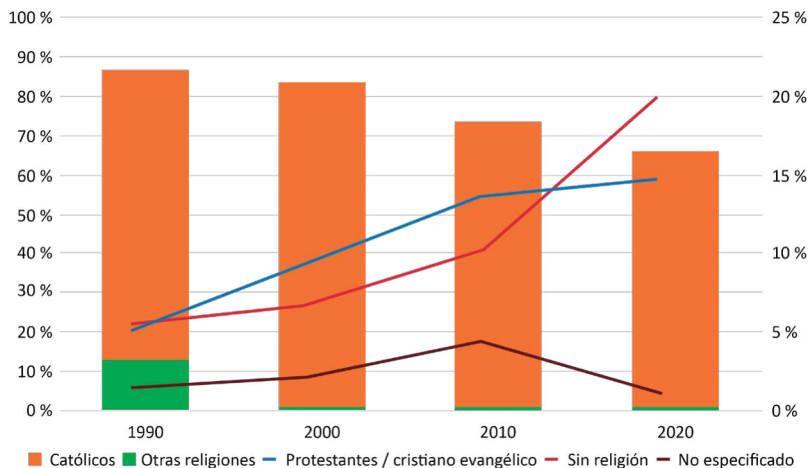
centro del país.²⁴ Tijuana, Tecate y Mexicali son ciudades catalogadas como fenómenos de frontera. Los factores que inciden en un crecimiento poblacional del 240% en Mexicali y del 259% en Tijuana entre 1940 y 1950 son: el desarrollo hidráulico y agrícola en el valle de Mexicali; el agrarismo y el Programa Bracero de 1942 impulsado por el Gobierno cardenista.²⁵

Es importante resaltar que Baja California cuenta con un grado de desarrollo alto, ocupando el cuarto lugar a nivel nacional. Un índice de desarrollo humano de 0.82 y un PIB *per cápita* de 0.76.²⁶ La población del municipio de Mexicali en 2020 fue de 1'049,792 habitantes (50.4 hombres y 49.6% mujeres) en comparación con 2010, la población en Mexicali creció en 12.1%. Los rangos de edad que concentran mayor población fueron de 15 a 19 años con 87,742 habitantes, de 20 a 24 años con 91,917 habitantes, y de 25 a 29 años una población de 86,787 habitantes.²⁷ Este proceso acelerado de concentración demográfica, crecimiento económico y grado de escolaridad de la población favorece la diversidad de creencias y prácticas religiosas.

Entre 1990 y 2020 la adscripción religiosa en Mexicali muestra cambios significativos. Los católicos disminuyeron del 87% en 1990 al 66% en 2020,

-
24. Dora Elvia Enríquez Licón, "La iglesia católica en Baja California: péndulo entre misión y diócesis" *Frontera Norte* 20, 39 (2017): 7-35.
 25. Ángela Moyano Pahíssa, *California y sus relaciones con Baja California, México* (SEP, FCE, 1983).
 26. Consejo Nacional de Población (CONAPO) y Secretaría de Medio Ambiente y Recursos Naturales (SEMARNAT). Índice de Desarrollo Humano 2020.
 27. Secretaría de economía, "Mexicali" (Data México, 2020). <https://www.economia.gob.mx/datamexico/es/profile/geo/mexicali?redirect=true>

reflejando una pérdida de predominancia. En contraste, los protestantes/cristianos evangélicos incrementaron de 4.34 a 14.1% en el mismo periodo, consolidándose como la segunda opción más relevante. Aunque otras religiones mantuvieron una proporción estable en torno al 0.1%, el grupo de personas sin religión creció notablemente, pasando del 4.76 al 19.4%, lo que evidencia una diversificación del panorama religioso. Por último, las respuestas no especificadas se redujeron a 0.4% en 2020 (gráfica 2).



Gráfica 2. Distribución de las principales categorías censales por religión en Mexicali, 1990, 2000, 2010 y 2020. Fuente: INEGI, Censos de Población y Vivienda, 1990, 2000, 2010, 2020.

La territorialización del catolicismo en esta región es tardía dado que fue administrada bajo la forma de centros misionales hasta mediados del siglo xx. Por ejemplo, a Tijuana se le nombra diócesis en 1963. Mexicali, hoy capital del estado, recibe el nombramiento en 1966.²⁸ Se considera que “los territorios de Baja California y, en general, el noroeste mexicano ejercían poco atractivo para que los sacerdotes desearan establecerse allí debido a las condiciones de pobreza en que debían desarrollar su labor”.²⁹

El impulso económico de Mexicali lo coloca como uno de los más desarrollados del país. El salario promedio mensual en el tercer trimestre de 2024 fue de 8,230 pesos. En 2020, los principales grados académicos de la población de Mexicali fueron 28.9% de secundaria, 24.5% de preparatoria o bachillerato general y 21% de licenciatura. Mexicali en 2020 mostró menor desigualdad social respecto al 0.334 del índice de Gini. La situación de pobreza moderada se reflejaba con 19.1% en su población, mientras que el 1.08% se encontraba en situación de pobreza extrema. La población vulnerable por carencias sociales alcanzó el 37%, mientras que la vulnerable por ingresos fue de 6.58%.³⁰ En este sentido, se observa que a mayor seguridad social, educación y condiciones económicas, disminuye la fuerza de las instituciones religiosas.

28. Dora Elvia Enríquez Licón, “La iglesia católica en Baja California...”.

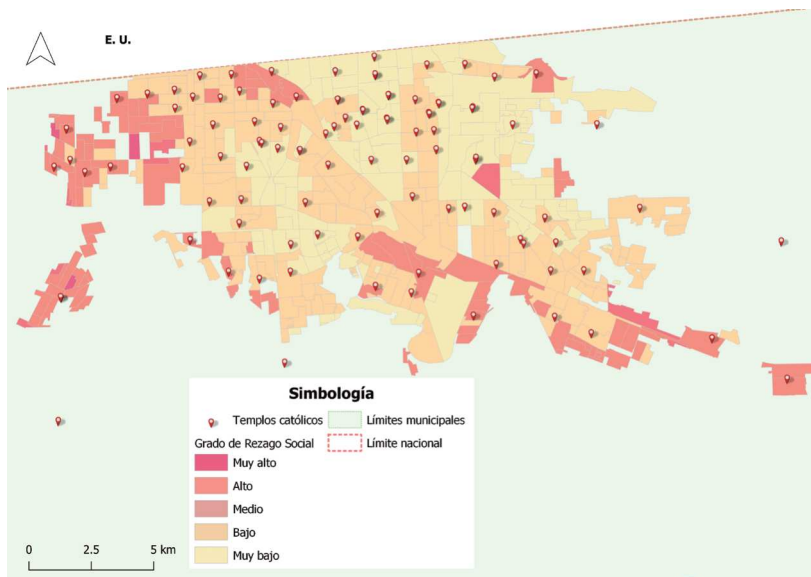
29. Dora Elvia Enríquez Licón, “La iglesia católica en Baja California...”, 24.

30. Secretaría de economía, “Mexicali” (Data México, 2020). <https://www.economia.gob.mx/datamexico/es/profile/geo/mexicali>

La región norte se consolidó por diversos cambios sociales y culturales. Por ejemplo, Mexicali como ciudad centenaria y relativamente joven se asentó a través de la relación histórica de México con Estados Unidos y los flujos migratorios.

El mapa 2 ilustra la ubicación de 73 templos católicos y la proporción de población por área geoestadística básica (AGEB) distribuidos en la ciudad de Mexicali. El mapa presenta la distribución de los templos católicos en Mexicali en relación con el grado de rezago social en las diferentes zonas de la ciudad. Se observa que las áreas con mayor rezago social, representadas en tonos más oscuros de rojo, tienden a ubicarse en la periferia y algunas zonas del poniente y oriente de la ciudad. En contraste, las zonas con menor rezago social, en tonos más claros, se concentran en el centro y en algunas áreas del este.

Los templos católicos se encuentran distribuidos en toda la ciudad, pero con presencia en áreas con rezago medio y bajo. También se identifican templos en zonas de alto y muy alto rezago, lo que sugiere que la parroquia desempeña un papel importante en la cohesión social y en la vida comunitaria en sectores más vulnerables. Esta relación podría indicar que los templos católicos no sólo cumplen una función religiosa, sino que también sirven como espacios de apoyo y asistencia en comunidades con mayores carencias económicas y sociales.



Mapa 2. Distribución de la población por AGEB en Mexicali, y templos católicos, 2020.

Fuente: Coneval, SCINCE y DENUE.

En comparación con las ciudades coloniales del centro-occidente de México, por ejemplo Guadalajara, “el sistema parroquial fue diseñado para organizar la vida cotidiana de un territorio habitado por población religiosamente homogénea (católicos en su totalidad) en torno de las actividades

religiosas de la vida parroquial”.³¹ Los templos católicos son referentes de identidad (memoria, historia y relación) y tienen mayor permanencia en la trama de la ciudad. Mexicali se caracteriza por una arquitectura religiosa *evanescente*, marcada por sus características materiales y temporales en una lógica de constantes cambios. La mayoría de templos protestantes son edificaciones transitorias, móviles y provisionales (figura 1).

Para algunos académicos el primer cuadro de la ciudad representa a la población asiática, dado que fueron los primeros pobladores en la ciudad. En el extremo poniente de la ciudad, donde se concentra el mayor rezago social, se estableció el movimiento pentecostal Azusa Street³² proveniente de Los Ángeles, California. La distribución de los templos no católicos en Mexicali, conforme al DENUE, cuenta con 264 (mapa 3). Los grupos religiosos protestantes están concentrados en las zonas periféricas, pero también se encuentran en áreas de los primeros cuadros de la ciudad, marcando un pai-

-
31. Cristina Gutiérrez, Renée de la Torre y Cintia Castro, *Una ciudad donde habitan muchos dioses. Cartografía religiosa de Guadalajara* (Guadalajara: ColJal, CIESAS, 2011), 241.
 32. Movimiento pentecostal promovido por misioneros estadounidenses que trajeron al país el fervor y las enseñanzas del avivamiento de Azusa Street. También los migrantes mexicanos que habían vivido en Estados Unidos regresaron con estas nuevas creencias, llevándolas a sus comunidades. Destacan la Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús y la Iglesia de Dios, caracterizadas por el entusiasmo y la espiritualidad intensa como forma de conectar con Dios. Carlos Ignacio Rodríguez, Judith Ley García y Norma Alicia Fimbres Durazo, “Configuración de las preferencias religiosas en la ciudad fronteriza de Mexicali, Baja California” memorias del 4º Congreso Nacional de Ciencias Sociales. *La construcción del futuro: los retos de las ciencias sociales en México* (COMESO/UNICACH, 2014), 235.

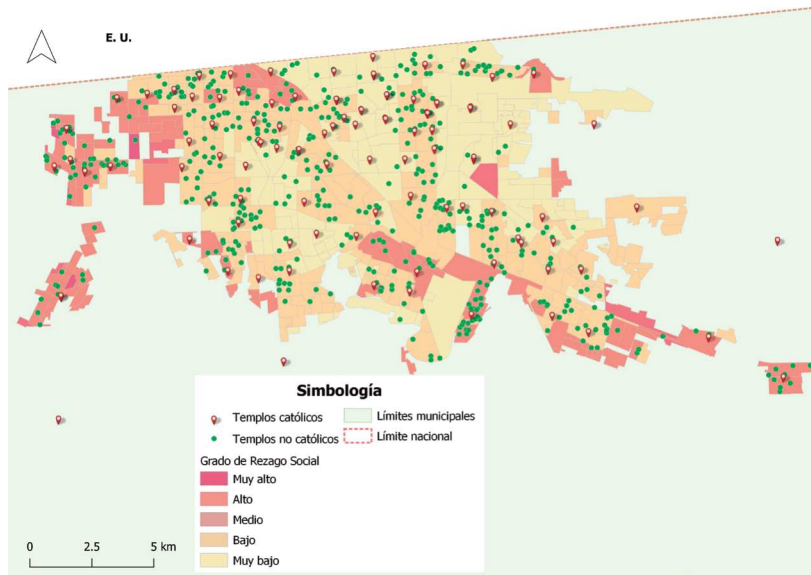
saje contrahegemónico del catolicismo desde sus inicios. Los templos están distribuidos en casi toda la ciudad, excepto en la zona oriente, de mayor plusvalía y donde se concentra el mayor número de fraccionamientos cerrados en la ciudad.



Figura 1. Fachada de la Iglesia de Dios (Col. Independencia), Iglesia de Filadelfia (Col. Compuertas), Iglesia de la Luz del Mundo (Col. Santa Isabel) en Mexicali.

Fuente: Archivo personal 2024.

Los fraccionamientos cerrados de las ciudades se han convertido en un modelo de desarrollo urbano que segmenta a la población según su nivel socioeconómico. Estas residencias fortificadas limitan el acceso al espacio público mediante barreras físicas y vigilancia, reproduciendo desigualdades sociales y fragmentando el territorio. En su interior, estos conjuntos habitacionales priorizan la seguridad y el estatus, pero restringen la diversidad de usos del espacio, excluyendo, entre otras cosas, la presencia de amenidades de tipo religioso y la difusión de propaganda religiosa. Así, estas comunidades refuerzan dinámicas de aislamiento y homogenización cultural, desvinculándose de la vida urbana tradicional y de sus expresiones sociales y espirituales. Las áreas de donación a la hora de fraccionar se destinan para espacios culturales y de esparcimiento, como parques o gimnasios, casas club; ha habido casos donde los vecinos se oponen a la construcción de templos para el culto religioso en los fraccionamientos.



Mapa 3. Grado de rezago social por AGEb en Mexicali, y relación de templos católicos y no católicos, 2020. Fuente: Coneval, SCINCE 2020 y DENUE.

Por otro lado, la población “sin religión” sigue en aumento, debido a que los individuos se identifican con ciertas creencias sin pertenecer a una institución religiosa, como muestra el patrón de las ciudades fronterizas. La configuración religiosa de Mexicali en 2020 muestra tres dinámicas principales:

una disminución en el número de católicos, un aumento en los protestantes y un crecimiento en las personas sin afiliación religiosa. Estas tendencias están en línea con el panorama observado a nivel nacional.

De acuerdo con Carlos Nazario Mora, dentro de la categoría “sin religión” se desarrollan tres posturas frente a la religión. De autonomía, presente en aquellos que se consideran espirituales pero no religiosos, quienes practican su fe de manera personal sin seguir instituciones eclesióásticas. De postura crítica, propia de los ateos, quienes no sólo rechazan las estructuras religiosas, sino que también cuestionan sus dogmas. De indiferencia, característica de los agnósticos, quienes consideran que la religión no tiene un impacto relevante en su vida o que sus principios carecen de significado trascendental.³³

Las personas sin religión son aquellas que no tienen preferencia por ninguna religión o adoptan una posición específica respecto a la existencia de un dios o ser supremo, que puede ser: dogmática (afirma la inexistencia de un dios), escéptica (duda de la capacidad humana para comprender un ser supremo), crítica (considera insuficientes las pruebas del teísmo), práctica (indiferente a la existencia de un ser superior) o de herejía (oposición al dogma de una iglesia particular).³⁴ Un reto importante respecto a las personas sin afiliación religiosa en Mexicali será el investigar las tradiciones

33. Carlos Ignacio Rodríguez, Judith Ley García y Norma Alicia Fimbres Durazo, “Configuración de las preferencias...”, 159.

34. Carlos Nazario Mora Duro, “Entre la crítica, la autonomía y la indiferencia: la población sin religión en México” *Estudos de Religião* 31, 3 (2017): 157–78.

religiosas de las que provienen, con el objetivo de comprender mejor a esta población en crecimiento dentro de la ciudad. Asimismo, será fundamental analizar su impacto en las transformaciones políticas, culturales, sociales y económicas tanto a nivel local como regional. En el caso de los católicos, se puede afirmar que pasan de la creencia institucionalizada a una postura más flexible o práctica, pero no se tiene claridad sobre este mismo proceso entre los no católicos.

El talante religioso de los mexicalenses bien se describe en el párrafo siguiente:

La historia reciente de Mexicali ha puesto a prueba la fuerza de su brazo conservador cuya moral se arraiga en un cristianismo que se vive de forma pragmática y privada. Con menos misticismo, ceremonias colectivas y rituales que en otras partes del país, pero no con menos convicción dogmática. Difícilmente podríamos decir que la ciudad es religiosa o que la población tenga a flor de piel sus creencias. El laicismo se vive y da por hecho hasta que ciertos temas quieren avanzar.³⁵

De acuerdo con la tesis de Julio Reyes, la moral religiosa mexicalense y sus enfrentamientos con el Estado laico revelan una influencia conservadora arraigada en un cristianismo pragmático y privado que, aunque menos ceremonial, sigue siendo profundamente dogmático. Este conservadurismo se manifiesta en la resistencia a temas como el aborto y el matrimonio igualitario, desafiando el laicismo y evidenciando una lucha ideológica. En su

35. Julio César Reyes Sánchez, *Razón atea para tiempos modernos. Prácticas de cuidado de sí y configuraciones ideológicas en ateos de Mexicali* (UABC, IIC-Museo, 2018), 15.

estudio sobre los ateos de Mexicali argumenta que la religiosidad de los mexicalenses se caracteriza por una tendencia hacia el individualismo y la libertad de pensamiento, con una notable presencia de ateísmo científico que rechaza el dogma religioso y valora la autodeterminación. Además, esta perspectiva enfrenta muchos desafíos debido a la fuerte influencia conservadora y religiosa en la sociedad local.³⁶

La visita a los siete templos (cantinas) en Mexicali

El centro histórico de Mexicali cuenta con una variedad de lugares de recreación que van desde cantinas, antros, bares y *table dance* para públicos diversos en género y estrato socioeconómico. Sin embargo, la mayoría de las personas perciben insegura la zona centro por el flujo de inmigrantes, centros de prostitución y muchos locales abandonados. Han sido pocos los proyectos de recuperación de espacios que revitalizan de forma organizada toda la zona, apenas son algunas calles que se han intervenido mejorando ciertos puntos, como el andador que topa con la catedral (Av. Reforma) o las escasas dos cuadras de la calle Juárez, conocida mejor como La Chinesca.

La semana mayor o semana santa para los católicos está llena de rituales y simbolismos; celebran el contenido y síntesis de su fe. En el mundo secular, en el educativo y laboral son días de vacaciones y no laborables. La mayoría de la gente aprovecha para salir a la playa o a centros turísticos atractivos.

36. Julio César Reyes Sánchez, "Razón atea para tiempos modernos...".

Las vacaciones fuera de la ciudad dependen de las posibilidades económicas. Para católicos ortodoxos “son días de guardar”, pero la gran mayoría aprovecha para el esparcimiento.

Desde 2010, un grupo de ciclistas nocturnos comenzó a recorrer la ciudad, inicialmente como una práctica deportiva que concluía en bares del centro. Con el tiempo, esta dinámica evolucionó hacia un recorrido estructurado por siete cantinas del cuadro histórico, inspirado en la tradición católica de la visita a los siete templos en Jueves Santo. Nacho Montes, identificado como uno de los fundadores, publicó en 2014 la primera invitación oficial al evento en su muro de Facebook bajo el nombre “La visita a los siete templos”,³⁷ incorporando un discurso con alusiones religiosas que en los últimos años han ido desapareciendo (figura 2). A lo largo de su historia, el evento ha crecido en popularidad, transformándose en una experiencia social y festiva que mantiene su estructura original, pero enfocado en la convivencia y el consumo local.

37. Nacho Montes, “La visita a los 7 Templos” Comentario de Facebook, 15 de abril de 2014; “Por si nunca has asistido a esta bonita peregrinación...” Comentario de Facebook, 18 de marzo de 2016; “Dando la bendición cumbiera...” vídeo, Facebook, 15 de abril de 2019. <https://www.facebook.com/nacho.montes.601079>



Figura 2. La visita a los siete templos. Fuente: Muro de Facebook de Nacho Montes.

La visita a los siete templos en Mexicali es una práctica que, aunque hace referencia a una tradición católica, ha sido reinterpretada como una estrategia de consumo local y turística. Se le recomienda a la población asistir en grupo, planificar el transporte con antelación y administrar el consumo de alcohol para disfrutar del recorrido sin inconvenientes (figura 3). La celebración ha crecido con el tiempo, sumando más de 35 bares y cantinas, con un

respaldo organizativo que incluye planes de contingencia en caso de alta afluencia. La difusión en redes sociales ha fortalecido su popularidad, consolidando este evento como una expresión del desapego a los cultos tradicionales y una resignificación simbólica con un enfoque festivo y comercial.

Por otro lado, en las publicaciones de reporteros y noticieros locales, es interesante ver los comentarios, reacciones y expresiones de enojo, en defensa de los símbolos religiosos, por parte de católicos en su defensa. Esto se aprecia en los muros de Facebook de Víctor Medina Gorosave, fotoperiodista en Mexicali que, La Crónica, y Canal 66, de donde se extrae el siguiente comentario:

Que hagan lo que quieran, que se diviertan pero no utilicen el nombre o los acontecimientos marcados por la Iglesia. Semana Santa es para Dios. Si desean tomar sus vacaciones y salir de parranda, así véanlo, no le pongan el nombre de nuestras creencias, por favor valoremos lo que nos trajo aquí ese milagro hecho por Dios. La vida, pero no nos burlemos así de esa manera. Póngase sus nombres borracheras seguras sin control, No la visita a los 7 templos 😊³⁸

-
38. Cons Castaño Denisse. "Que hagan lo que quieran...", Facebook, Comentario, 16 de abril de 2022, en Canal 66 El Canal de las Noticias, "#Mexicali Una gran cantidad de personas abarrotaron...", Facebook, Vídeo, 15 de abril de 2022, <https://www.facebook.com/Canal66tv/videos/612881604018478>



Figura 3. Visita a los siete templos en Mexicali. Fuente: del muro de Facebook de Víctor Medina. Gorosave – Fotoperiodista. Publicada el 7 de abril de 2023.

Las redes sociales informativas se convierten en espacios públicos en disputa, encuentros donde la libre expresión y la defensa de las creencias se hacen presentes. La visita de los siete templos ahora tiene una página oficial en Facebook para promoción del evento. Ha devenido, sin duda, en un festejo comercial con temática religiosa que atrae a miles de jóvenes cada

año; incluso se han hecho ediciones especiales como en Halloween, como “los siete templos del terror”.

El recorrido de las siete cantinas, inspirado en la tradición católica de la visita a los siete templos, ejemplifica cómo la cohesión social se fortalece a través de la fiesta, la comunidad y la memoria compartida. Lo que comenzó como una práctica de ciclistas nocturnos que finalizaban su trayecto en un bar, con su creatividad evolucionó hasta convertirse en un evento sentido y esperado por los jóvenes de la ciudad. Aunque el discurso religioso inicial ha perdido fuerza, la esencia de la práctica —el encuentro, la pertenencia y la continuidad en el tiempo— permanece, convirtiéndola en una manifestación cultural duradera que refuerza el sentido de comunidad de un sector social en Mexicali.

Las prácticas y creencias religiosas fuera del entorno eclesial institucional han dado lugar a nuevas formas de religiosidad, donde se sincretizan y reinterpretan, adaptándose a contextos internacionales y urbanos que reflejan su fluidez, circulación y reinterpretación. La creencia, vista desde una perspectiva metafórica, ofrece la posibilidad de habitar la ciudad al proyectar un espacio construido por las relaciones sociales. Este habitar implica un grado de libertad de expresión que permite el impulso del deseo, búsqueda y satisfacción individual. Con el estudio de las creencias se busca comprender el establecimiento de divisiones territoriales internas, reales o ideales que a menudo traspasan los límites de la ciudad.

A manera de conclusión

El Censo de Población y Vivienda 2020 arroja una disminución de la población católica y un aumento de protestantes y personas sin religión. La pluralización no se debe a una sola causa, sino a una combinación de características en las creencias religiosas, contextos históricos regionales y la diversidad de la población creyente. Las ciudades fronterizas y turísticas de México han mostrado una mayor diversidad religiosa: Tijuana, Ciudad Juárez, Reynosa y Mexicali, entre otras. Éstas muestran un aumento significativo en las poblaciones no católicas y sin religión, mientras que las ciudades del centro-occidente como Guadalajara, León y Querétaro mantienen un predominio católico.

En Mexicali, la diversidad religiosa expresa una búsqueda de sentido en un contexto donde las instituciones tradicionales han perdido su capacidad de ofrecer coherencia y cohesión social. El crecimiento de iglesias protestantes evangélicas y la aparición de nuevas formas de espiritualidad reflejan un cambio en las creencias tradicionales, influenciado por factores como la globalización, el capitalismo, y los movimientos sociales. Se parte de la crisis de la razón, entendida como la manifestación del desencanto cultural ante la incapacidad de la racionalidad moderna para responder a los sentidos, afectos y vínculos que estructuran lo social. Esta desilusión racional, expresada en prácticas cotidianas, permite explorar formas emergentes de habitar la ciudad desde las creencias y prácticas religiosas.

En Mexicali, la Iglesia católica mantiene una presencia consolidada, aunque históricamente tuvo una menor influencia comparada con ciudades del centro del país. La modernización y el crecimiento urbano en Mexicali han

generado nuevas formas de ritualización y prácticas religiosas con tendencia hacia la desinstitucionalización y la reinterpretación individual de la religiosidad, reflejando un pragmatismo y desapego a los cultos tradicionales.

La rápida urbanización de Mexicali, al ser una ciudad fronteriza, joven y en crecimiento, ha favorecido la religiosidad fuera de los marcos institucionales, que contrasta con fuertes tradiciones católicas de ciudades más antiguas. La dinámica urbana fronteriza, caracterizada por la individualidad y la fragmentación social, ha creado un ambiente propicio para la disidencia religiosa y la pluralidad confesional. Sin embargo, tanto el conservadurismo religioso del catolicismo como del protestantismo, han sido actores dominantes, influyendo en decisiones políticas y sociales, como en los casos del aborto y el matrimonio igualitario, donde se enfrentan directamente con los principios del Estado laico.

Referencias bibliográficas

- Bastian, Jean-Pierre. *La mutación religiosa de América Latina: para una sociología del cambio social en la modernidad periférica*. FCE, 1997.
- Consejo Nacional de Evaluación de la Política de Desarrollo Social (CONEVAL). Grado de Rezago Social a nivel AGEB urbana 2020. https://www.coneval.org.mx/Medicion/IRS/Paginas/Rezago_social_AGEB_2020.aspx
- Consejo Nacional de Población (CONAPO), Instituto Nacional de Estadística y Geografía (INEGI) y Secretaría de Desarrollo Agrario, Territorial y Urbano (SEDATU). *Las Metrópolis de México 2020, 2023*. https://www.gob.mx/cms/uploads/sedatu/MM2020_06022024.pdf.

- Consejo Nacional de Población (CONAPO) y Secretaría de Medio Ambiente y Recursos Naturales (SEMARNAT). Índice de Desarrollo Humano 2020. https://apps1.semarnat.gob.mx:8443/dgeia/compendio_2020.html
- Cons Castaño Denisse. "Que hagan lo que quieran...". Comentario de Facebook, 16 de abril de 2022, en Canal 66 El Canal de las Noticias, "#Mexicali Una gran cantidad de personas abarrotaron...", video de Facebook, 15 de abril de 2022, <https://www.facebook.com/Canal66tv/videos/612881604018478>
- De la Torre, Renée. "Introducción" en *Atlas de la diversidad religiosa en México (1950-2000)*, editado por Renée De la Torre y Cristina Gutiérrez Zúñiga, 7-17. CIESAS/COLEF/SEGOB/COLMICH, 2019.
- De la Torre, Renée y Gutiérrez Cristina. "Creencias, prácticas y valores: un seguimiento longitudinal en Guadalajara, 1996-2006" en *Pluralización religiosa en América Latina*, editado por Olga Odgers Ortiz, 39-71. CIESAS/COLEF, 2011.
- . "El censo: un instrumento para hacer visible la diversidad religiosa y contribuir a la cultura del pluralismo en México". *Efemérides Mexicana*, 42, 125 (2024): 707-39.
- . "Religiosidad y Ciudad. Herramientas metodológicas para aprehender lo inabarcable (Reflexiones desde Guadalajara)", en *Formas de creer en la ciudad*, editado por Hugo José Suárez, Karina Bárcenas Barajas y Cecilia Delgado-Molina, 465-99. UNAM, 2021.
- Directorio Estadístico Nacional de Unidades Económicas. DENU. <https://www.inegi.org.mx/app/mapa/denu/default.aspx>

- ENCREER/RIFREM. "Encuesta Nacional sobre Creencias y Prácticas Religiosas en México". ENCREER, 2016. <https://www.rifrem.mx>
- Enríquez Licón, Dora Elvia. "La iglesia católica en Baja California: péndulo entre misión y diócesis" *Frontera norte*, 39 (2017): 7–35.
- Fortuny Loret de Mola, Patricia. *Creyentes y creencias en Guadalajara*. CONACULTA/INAH/CIESAS, 1999.
- Grafmeyer, Yves y Jean-Yves Authier. *Sociologie urbaine*. Armand Colin, 2015.
- Gutiérrez, Cristina, Renée de la Torre y Cintia Castro. Una ciudad donde habitan muchos dioses. *Cartografía religiosa de Guadalajara*. COLJAL/CIESAS, 2011.
- Hernández, Alberto. "La urbanización y el cambio religioso" en *Atlas de la diversidad religiosa en México (1950-2000)*, editado por Renée De la Torre y Gutiérrez Cristina, 247–66. CIESAS/COLEF/SEGOB/COLMICH, 2007.
- . *Nuevos caminos de la fe. Prácticas y creencias al margen institucional*. COLEF/COLMICH/UANL, 2011.
- Hernández Madrid, Miguel J. y Elizabeth Juárez Cerdí. "Presentación" en *Religión y cultura. Crisol de transformaciones*, editado por Miguel J. Hernández Madrid y Elizabeth Juárez Cerdí, 247–66. COLMICH/CONACYT, 2003.
- Hernández-Vázquez, Samuel. "La religiosidad popular en los marcos políticos contemporáneos: una aproximación crítica" *Estudios sobre las culturas contemporáneas*, 19, 57 (2023): 1–33.
- Hernández-Vázquez, Samuel. "Modos de vida y apropiación territorial en la trama urbana de la Zona Periurbana de Guadalajara" *Perifèria, revista de recerca i formació en antropologia*, 28, 2 (2023): 55-77.

- INEGI. "Sistema de Consulta de Información Censal (SCINCE)". Censo de Población y Vivienda 2020. <https://gaia.inegi.org.mx/scince2020/>.
- . Censo de Población y Vivienda 2020, 2010, 2000, 1990, <https://www.inegi.org.mx>
- Lalive D'Épinay, Christian. *El refugio de las masas: estudio sociológico del protestantismo chileno*. Ediciones del Pacífico, 1968.
- Nacho Montes, "La visita a los 7 Templos" Comentario de Facebook, 15 de abril de 2014; "Por si nunca has asistido a esta bonita peregrinación..." omentario, Facebook, 18 de marzo de 2016; "Dando la bendición cum-biera..." video, Facebook, 15 de abril de 2019. <https://www.facebook.com/nacho.montes.601079>
- Mora Duro, Carlos Nazario. "Entre la crítica, la autonomía y la indiferencia: la población sin religión en México" *Estudos de Religião*, 31, 3 (2017): 157–78.
- Moyano Pahissa, Ángela. *California y sus relaciones con Baja California, México*. SEP/FCE, 1983.
- Parker, Cristian. "¿América Latina ya no es católica? Pluralismo cultural y religioso creciente" *América Latina Hoy*, 41 (2009): 35–56.
- Parker, Cristián. "Pluralismo religioso y cambio de paradigma identitario en el campo político Latinoamericano actual" en *Símbolos, rituales religiosos e identidades nacionales*, editado por Aldo Rubén Ameigeiras, 39-69. CLACSO, 2014.
- Pumain, Denise, Thierry Paquot y Richard Kleinschmager. "Ambiance urbaine" *Dictionnaire la ville et l'urbain*. Economica-Anthropos, 2006.

- Reyes Sánchez, Julio César. *Razón atea para tiempos modernos. Prácticas de cuidado de sí y configuraciones ideológicas en ateos de Mexicali*. Tesis de maestría. UABC/IIC-Museo, 2018.
- Roberts, Bryan. *El protestantismo en dos barrios marginales de Guatemala. Ministerio de Educación, 1967*.
- Rodríguez, Carlos Ignacio, Judith Ley García y Norma Alicia Fimbres Durazo. "Configuración de las preferencias religiosas en la ciudad fronteriza de Mexicali, Baja California" en memorias del 4° Congreso Nacional de Ciencias Sociales. *La construcción del futuro: los retos de las ciencias sociales en México*, 226–37. COMECSO/UNICACH, 2014.
- Secretaría de economía. "Mexicali". Data México. <https://www.economia.gob.mx/datamexico/es/profile/geo/mexicali>
- Suárez, Hugo José. "Un catolicismo estratégico" en *Religión y culturas contemporáneas*, coordinado por Antonio Higuera Bonfil, 273-291. UAA/RIFREM, 2011).
- Universal, El. "Los 7 templos en Mexicali, una tradición coctelera de Semana Santa". Staff Suplementos, marzo 28, 2024.
- Willems, Emilio. "El protestantismo y los cambios culturales en Brasil y Chile" en *Religión, revolución y reforma: nuevas formas de transformación en Latinoamérica*, editado por Frederick B. Pike, 165–98. Herder, 1967.

